



ОФИЦИАЛЬНОЕ ИЗДАНИЕ КАЗАНСКОГО КАФЕДРАЛЬНОГО СОБОРА. ИЗДАЕТСЯ ПО БЛАГОСЛОВЕНИЮ МИТРОПОЛИТА САНКТ-ПЕТЕРБУРГСКОГО И ЛАДОЖСКОГО ВЛАДИМИРА

## Проповедь Святейшего Патриарха Кирилла в праздник Торжества Православия в Храме Христа Спасителя

24 марта 2013 года, в неделю 1-ю Великого поста, Торжества Православия, Святейший Патриарх Московский и всея Руси Кирилл совершил Божественную литургию святителя Василия Великого и чин Торжества Православия в кафедральном соборном Храме Христа Спасителя. После чтения Евангелия Святейший владыка произнес проповедь.

*Во имя Отца и Сына и Святого Духа!*

Сегодня Церковь отмечает первое воскресенье Великого поста, праздник, который именуется Торжеством Православия. А прошлое воскресенье, накануне Великого поста, именовалось воскресеньем изгнания Адама из рая. С одной стороны, изгнание первых людей из рая, исключение их из общения с Богом, с другой – торжество веры. А между этими двумя событиями – особое время поста, углубленной молитвы, покаяния, размышлений о своей жизни, о своих грехах.

Полагаю, что для многих это было время принятия важных решений. Кто-то решил освободиться от дурной привычки, кто-то – принципиально изменить отношения с близкими, с женой, с детьми, с родителями. Кто-то принял другие важные решения, движимый голосом совести и желанием принести подлинное покаяние пред Господом. Кто-то, может быть, никаких решений не принял, а просто с сокрушенным сердцем молился Господу о прощении грехов. А кто-то и этого сделать не успел, но еще шесть недель отделяют нас от Пасхи Господней, и за эти шесть недель можно многое сделать.

Эти временные границы – с одной стороны, изгнание Адама из рая, с другой, торжество веры – являются символическими границами человеческой истории, границами человеческого бытия. В самом начале истории человек согрешает против Бога, перестает Богу доверять, перестает верить в то, что закон жизни, предложенный Богом, является правильным законом. Он не доверяет Богу, а потому и теряет послушание Ему, ведь подлинное послушание там,



где доверие; и разрывается связь человека с Богом. Поскольку все то, что произошло с первыми людьми, через грех исказило их природу, то они уже не могли оставаться в общении с Богом и были удалены от этого общения. А образом этого удаления человека от общения с Богом явилось изгнание из рая.

Но Бог не оставил род человеческий. По крайней мере трижды Бог входил в человеческую историю, обращаясь к людям с призывом восстановить союз с Ним. Первый такой призыв был обращен почти за 2000 лет до Рождества Христова к кочевнику по имени Авраам из Ура Халдейского, который находился на территории нынешнего Ирака. У Авраама были свои страда, много-

численный скот – человеком он был состоятельным. Но обратился к нему Господь с повелением: «Все оставь и иди в другую землю, которую Я тебе укажу» (см. Быт. 12:1), – то была земля Ханаанская, нынешняя Палестина.

Несомненно, Авраам был человеком расчетливым, умным. Он понимал, чем грозит дальний переход с имуществом, со скотом через пустыню. Наверное, нормальная реакция на этот призыв была бы примерно такой: «Мне и здесь хорошо, я имею то, что имею, и ни в чем не нуждаюсь. Я не хочу рисковать ни самим собой, ни близкими своими, ни имуществом своим». Но Авраам слушается Бога и идет в землю Ханаанскую. А там его постигает еще одно испытание. Бог говорит ему: «Принеси Мне в жертву своего единственного сына», – то есть единственную надежду, потому что Авраам и жена его были уже в почтенном возрасте (см. Быт. 22:1–13).

Все обрывалось с гибелью наследника. Для древних людей это была жизненная катастрофа, потому что только в многочадии была сила, только большая семья могла себя оборонять, только она могла себя экономически обеспечить. Но что же делает Авраам? Он слышит Бога и, повинувшись Ему, заносит нож. Однако мы знаем, что Господь удержал его руку и в ответ на эту верность и на это послушание установил с Авраамом завет, союз, обещая ему большое и сильное потомство (см. Быт. 22:16–17). Авраам совершил обратное тому, что сделал Адам, – он восстановил доверие к Богу, он поверил и послушался Его.

Еще раз Господь входит в человеческую историю, когда обращается к избраннику Своему Моисею и повелевает ему вывести народ из земли Египетской опять в землю Ханаанскую (Исх. 3:10). Тогда израильский народ находился в плену и не мог покинуть Египет. Израильтяне были рабами, лишенными своей воли, – над ними была воля фараона. Как же можно было поднять, вопреки воле фараона, многотысячный народ и двинуться через пустыню в землю Ханаанскую?

(Начало. Окончание на 4-й стр.)



Божественная литургия в Проценое воскресенье. Казанский собор. 17 марта 2013 г.



Чин прощения. Казанский собор. 17 марта 2013 г.



Божественная литургия в 1-ю неделю Великого поста. Торжество Православия. Казанский собор. 24 марта 2013 г.



Чтение Великого канона преп. Андрея Критского.  
Казанский собор. 20 марта 2013 г.

Хиротония Феодора Ваховского во диакона.  
Казанский собор. 24 марта 2013 г.

# Проповедь Святейшего Патриарха Кирилла

(Окончание. Начало на 1-й стр.)

**Опять-таки с человеческой точки зрения** это был безумный поступок – либо фараон уничтожит всех, либо люди сами погибнут в пустыне... Но Моисей слушается Бога. Он принимает Его волю и в полном послушании, несмотря на огромные риски, совершает то, что Бог повелел ему совершить. И на горе Синай Господь дает Моисею скрижали Завета, дает нравственные правила жизни, которыми должен был утверждаться тот самый завет, союз, что установил Он с праотцем Авраамом.

И в третий раз Бог входит в человеческую историю совершенно особым образом. Ни заповеди, ни заветы, ни союзы, которые ранее учредил Господь, не удерживали людей от греха, потому что грех вошел в человеческую природу и действовал в них по наследству. Вина за грех лежала на людях, и для того, чтобы ввести их в подлинное общение с Собой, чтобы наполнить завет, союз таким содержанием, которое открывало бы людям дорогу для возвращения в рай, Бог Сына Своего посыпает в мир – для того, чтобы Он, безгрешный, Жертвой, принесенной Богу, Жертвой Голгофской, смог искупить грехи человеческие и избавить от вины за грех Адама и все другие грехи.

Господь совершает эту величайшую миссию и восполняет закон, данный Моисею, великими заповедями, которые поднимают человеческую этику на ранее не достигнутую высоту, которые открывают Божественную перспективу человеческой жизни. По искуплительным заслугам Сына Своего, в ответ на невинную Жертву и в ответ на веру и послушание Бог дает всем людям, которые принимают этот новый с Ним завет, часть Своей Божественной жизни, Божественную благодать, которая спо-

собна помочь людям исполнять Божественные нравственные заповеди.

Все, что мы знаем о деле спасения, совершающегося Богом в отношении людей, мы почерпаем из Божественного откровения. Сам Господь сказал нам обо всем этом. Его слова были записаны древними писателями, жившими несколько тысячелетий назад, а затем святыми апостолами, жившими 2000 лет тому назад. Его слова известны, но в истории было много попыток исказить это Божие откровение, придать ему такой смысл и такое толкование, которое выхолащивало бы саму суть Божественного слова. Мы знаем, что борьба за чистоту Божественного откровения, за чистоту сохраняемого в человеческом роде Божественного слова была нешуточной. Почти все первое тысячелетие было борьбой Церкви за чистоту Божественного откровения. Церковь хранила это откровение, ограждала его от искаений, защищала и передавала последующим поколениям как величайшую драгоценность, которую Бог благоволил вложить в человеческую историю.

Торжество Православия – это празднник, который был учрежден в честь победы над одним из опасных еретических заблуждений – иконоборчеством, или отрицанием иконопочитания. Когда устанавливался этот праздник, многие верили, что никогда более не будет попыток исказить слово Божие и замутнить смысл Божественных заповедей. Мы знаем, что эти надежды не оправдались. Наверное, до скончания века враг рода человеческого будет смущать умы, будет искушать, будет провоцировать на действия от полного неприятия слова Божия до хитроумного его искаżenia, вплоть до утраты всякого смысла.

Человеческая история наполнена многими подвигами людей – борьбой с самими собой, борьбой со своими грехами, борьбой за чистоту слова Божия. И в какой-то малой мере первая седмица Великого поста дает нам отблеск этой истории, ведь мы тоже многое пережили за эти дни: и молитву, и самоиспытание, и исповедь, и покаяние; и сегодня мы празднуем торжество нашей веры. Верим, что и человеческая история, которой присуще всё – и отказ от Бога, и героическое хранение веры, и страшные искушения, соблазны, преступления, и величайшие взлеты человеческого духа, и явления святости, – всё это завершится торжеством веры.

И ни на одно мгновение не сомневайтесь в этом! Все пройдет – и беды, и скорби, и конфликты. Все пройдет – и попытки разрушить веру, исказить ее, оторвать людей от Бога, вновь поставить их в позицию богоборцев, не принимающих Бога и не желающих Еgo слушать. Все пройдет, и в завершение истории – торжество веры. Это торжество будет на грани истории и метаистории, начала вхождения Божиего Царства во всё творение и преображения тварного мира по закону устроения райской жизни – той самой, которую через грех потеряли люди.

Пусть небольшой опыт духовного поиска, который многие пережили в течение первой седмицы и, я надеюсь, многие обретут в последующие дни Великого поста, откроет нам видение той Божественной перспективы, в конце которой – немеркнущее сияние Божественной славы, причастниками которой будет каждый, кто верит в Бога, принимает Его закон и слушает Его голос. Аминь.

Пресс-служба  
Патриарха Московского и всея Руси

ПОЗДРАВЛЯЕМ  
С ХИРОТОНИЕЙ!



23 марта 2013 года, в субботу первой седмицы Великого поста, Святейший Патриарх Московский и всея Руси Кирилл совершил Божественную литургию св. Иоанна Златоуста в столичном храме святителя Николая Чудотворца в Хамовниках и возглавил хиротонию архимандрита Митрофана (Осяка) во епископа Гатчинского и Лужского.

Пресс-служба  
Патриарха Московского и всея Руси  
Фото: С. Власов

## Из состава Санкт-Петербургской епархии выделены три новые епархии

Решением Священного Синода РПЦ от 12 марта (журнал № 16) из состава Санкт-Петербургской епархии выделены три новые епархии.

С таким предложением на заседании в столичной Патриаршей и Синодальной резиденции в Даниловом монастыре под председательством Святейшего Патриарха Кирилла выступил митрополит Санкт-Петербургский и Ладожский Владимир.

По его словам, Санкт-Петербургская епархия – одна из крупнейших в Русской Православной Церкви. Она включает в себя две административные единицы РФ: Санкт-Петербург и Ленинградскую область. Деятельность правящего архиерея по взаимодействию с государственными и общественными структурами носит здесь особо интенсивный характер.

«Современная церковная жизнь требует развития миссионерского, благотворительного, молодежного, катехизического, просветительского и социального служения, также повышенного внимания и контроля со стороны правящего архиерея за постоянно уве-

личивающимся числом приходов и монастырей», – отметил владыка Владимир.

В связи с этим он попросил произвести административное деление, образовав три новые епархии.

**ВЫБОРГСКАЯ ЕПАРХИЯ** образована в границах Всеволожского, Выборгского и Приозерского районов Ленобласти. Епископом Выборгским и Приозерским назначен епископ Бронницкий Игнатий, викарий Московской епархии, с сохранением за ним должности председателя Синодального отдела по делам молодежи. Епископ Выборгский Назарий получает новый титул – «Кронштадтский».

**ТИХВИНСКАЯ ЕПАРХИЯ** создана в границах Бокситогорского, Волховского, Киришского, Кировского, Лодейнопольского, Подпорожского и Тихвинского районов Ленобласти. Епископом Тихвинским и Лодейнопольским назначен епископ Лодейнопольский Мстислав.

**ГАТЧИНСКАЯ ЕПАРХИЯ** образована в границах Волосовского, Гатчинского, Кингисеп-



ского, Ломоносовского, Лужского, Сланцевского и Тосненского районов Ленобласти. Епископом Гатчинским и Лужским избран клирик Санкт-Петербургской епархии игумен Митрофан (Осяк).

Епископ Гатчинский Амвросий получает титул «Петергофский», а епископ Петергофский Маркелл – титул «Царскосельский».

В пределах Санкт-Петербурга и Ленинградской области образуется Санкт-Петербургская митрополия во главе с митрополитом Санкт-Петербургским и Ладожским Владимиром. Она включает в себя Санкт-Петербургскую, Выборгскую, Гатчинскую и Тихвинскую епархии.

«Вода живая»  
Патриархия.ru

# ЧУДО В ЖИЗНИ ХРИСТИАНИНА

## Урок 5 (22) (5-й класс)

**Х**ристиане стремятся творить добро не только из самоотверженности или из желания получить духовную радость. Третья причина — это вера в то, что для чуда есть место не только в сказке, но и в жизни.

**Д**ля христиан чудо по-своему логично: если есть Бог, а мир и его история — это книга, которую пишет Бог, то Бог как Автор может вносить поправки в сюжеты земной жизни.

Нашему миру Бог дал такие законы, что в нем единица не может равняться трём. Но христианин убежден, что для Самого Творца это не так: Он выше

тех ограничений, которые Он же наложил на мир. Поэтому в Боге Единственность и Троичность едины и совместимы. Христиане верят в Одного, Единого Бога, который, тем не менее, есть Святая Троица: Отец, Сын (воплотившийся во Христе) и Дух. Объяснить это невозможно, но христиан радует, что Бог свободен даже от законов школьной арифметики.

Любое чудо не может быть объяснено — иначе оно перестаёт быть чудом. Поэтому на этом уроке мы просто послушаем Патриарха Московского и всея Руси Кирилла. Патриарх, ныне возглавляющий Русскую

Православную Церковь, рассказал о чуде в жизни его семьи:

«Мой дед более двадцати лет просидел в тюрьмах только за то, что он боролся за сохранение православной веры. Когда его забирали — а дело было в 1932 году, — то бабушка обратилась к нему и сказала: «На кого же ты нас оставляешь? Ты видишь, что голод идет!» Тогда дед сказал: «Я иду страдать за Христа — волос не упадет с вашей головы». И вот когда в доме не осталось ни одного грамма муки, бабушка испекла вечером для семерых детей лепешечки, раздала им и сказала: «Дети, у нас нет



Умножение хлебов. А. Иванов, 1850 г.



Патриарх Кирилл

ничего, что мы завтра сможем покушать. Мы завтра начнём умирать». А ночью раздался стук в окно, и бабушка услышала голос: «Хозяйка, выходи». Вышла — никого. А рядом с дверью стоит большой мешок муки. Этот мешок муки спас мою семью и дал возможность родиться мне».

Как видим, для верующих людей чудо — это не обязательно видение ангела. Для христианина чудом может быть встреча с тем человеком, который только и мог помочь в трудной ситуации.

Итак, верующий человек знает, что за добное отношение к людям он может быть вознаграждён от Бога.

Раз уж он хочет помочи от Бога, то и сам должен постараться исполнить Его заповеди, призывающие к добрым делам. Хочешь, чтобы Бог послал тебе ангела? — Сам стань ангелом для кого-то.

### ЕВАНГЕЛЬСКОЕ СЛОВО О БОГЕ-ТРОИЦЕ:

«Идите, научите все народы, крестя их во имя Отца и Сына и Святого Духа».

Добрые дела формируют характер человека. Если у некоего человека какая-то добрая черта стала постоянной чертой его жизни, христиане говорят, что он «стяжал» (приобрёл, обогатился) такую-то добродетель.

Добродетель — это видимое проявление внутренних добрых свойств жизни, души, характера человека. Три главные христианские добродетели: вера, надежда, любовь.

Вера — это верность самым светлым минутам своей жизни. Когда кажется, что все бессмысленно, что надо покинуть свой дом, любимого человека, саму жизнь... Но человек вспоминает то светлое, что когда-то всё же было в этом доме, и в его жизни, и в его дружбе, и в его любви. И ради этого светлого он остаётся другом и сыном, мужем и воином. Остается с верой в возвращение света, понимания и любви.

### ГІМН ЛЮБВІ (1 кор. 13)

*Любовь долготерпит, милосердствует, любовь не завидует, любовь не гордится, не ищет своего, не раздражается, не мыслит зла, не радуется неправде, всему верит, всего надеется, всё переносит. Если я имею дар пророчества, и знаю все тайны, и имею всякое познание и всю веру, так что могу и горы переставлять, а не имею любви, — то я ничто. И если я раздам всё имение моё, а любви не имею, нет мне в том никакой пользы.*

*Христианские добродетели: чистота, справедливость, рассудительность, мужество, великодушие, благотворительность, гостеприимство, общительность, честность, искренность, терпение,искание добра друг другу (то есть человек сам ищет, чем может помочь, не дожидаясь просьбы), помочь странникам и беженцам (странноприимство), радущие, щедрость, смелость, долготерпение, сострадательность, трудолюбие, смиренние, милосердие.*

Что нужно иметь,  
Чтобы счастьем владеть,  
Принимая судьбу свою?  
— Веру простую,  
Надежду святую  
И любви живую струю.

Александр Соловьевников



Вопросы и задания:

1. Бывало ли, что родители поступали против вашей воли, а вы потом понимали, что они сделали правильно?
2. Как связаны вера и верность?
3. В чём проявляет себя любовь?
4. Попробуйте написать, какие добродетели вы видите в ваших одноклассниках. Но эти листочки никому не показывайте, а передайте учителю.

# Великопостная молитва св. Ефрема Сирина

Великим постом весьма часто повторяется молитва преподобного Ефрема Сирина «Господи и Владыко живота моего», о совершении которой, ввиду ее важности, церковный устав говорит: «Егда время приближится святым великим поклоном быти, тогда кийждо, воздев руце, и купно чувственныя очи и умныя возвести к Богу... Также молитву начати со умилением и страхом Божиим, аще ли имать, и дарованию слез».

Молитву, которую предание приписывает одному из великих наставников духовной жизни, св. Ефрему Сирину, можно действительно назвать великопостной молитвой, так как она особенно выделяется среди всех песнопений и молитв Поста.

Вот текст этой молитвы:

*«Господи и Владыко живота моего, дух праздности, уныния, любоначалия и празднословия не даждь ми.*

*Дух же целомудрия, смиренномудрия, терпения и любви даруй ми, рабу Твоему.*

*Ей, Господи, Царю! Даруй ми зреши мои прегрешения и не осуждати брата моего, яко благословен еси во веки веков. Аминь».*

Эта молитва читается дважды в конце каждой великопостной службы от понедельника до пятницы (по субботам и воскресеньям она не читается, так как богослужения этих двух дней отличаются от общего великопостного строя). При первом чтении этой молитвы после каждого прошения кладется земной поклон. Потом 12 раз про себя читается молитва: «Боже, очисти мя грешнаго», — с поясными поклонами. Затем вновь читается вся молитва, после которой кладется один земной поклон.

Почему эта короткая и простая молитва занимает такое важное место во всем великопостном богослужении? Потому что в ней перечисляются особым, свойственным только этой молитве образом все отрицательные и положительные элементы покаяния и определяется, так сказать, список наших индивидуальных подвигов. Цель этих подвигов — прежде всего — освобождение от какого-нибудь основного недуга, направляющего всю нашу жизнь и препятствующего нам вступить на путь обращения к Богу<sup>1</sup>.

Основной недуг — праздность, лень, нерадение, небрежность. Это та странная лень и пассивность всего нашего существа, что тянут нас всегда «вниз», а не поднимают «вверх», что постоянно убеждают нас в невозможности, а потому и нежелательности что-либо изменить. Это поистине глубоко вкорененный в нас цинизм, который на каждый духовный призыв отвечает «зачем?» и благодаря которому в течение всей нашей жизни мы растрачиваем данные нам духовные силы. «Праздность» — корень всех грехов, потому что она отправляет духовную энергию у самых ее истоков.

Плод праздности — уныние, в котором все учителя духовной жизни видят величайшую опасность для души. Человек во власти уныния лишен возможности видеть что-либо хорошее или положительное; для него все сводится к отрицанию и пессимизму. Это воистину дьявольская власть над нами, так как дьявол прежде всего лжец. Он лжет человеку о Боге и о мире; он наполняет жизнь тьмою и отрицанием. Уныние — это самоубийство души, потому что, если человек находится во власти уныния, он совершенно не способен видеть свет и стремиться к нему.

Любоначалие и любовь к власти, как ни странно это может показаться, появляются благодаря праздности, лени и унынию. Лень и уныние извращают все наше отношение к жизни, опустошают ее и лишают ее всякого смысла; они заставляют нас искать возмещения в совершенно

неправильном отношении к другим людям. Если моя душа не направлена к Богу, не ставит себе целью вечные ценности, она неизбежно станет эгоистичной, эгоцентричной, а это значит, что все другие существа станут средствами для удовлетворения ее желаний и удовольствия. Если Бог не Господь и Владыка моей жизни, то я сам превращаюсь в своего господина и владыку, становлюсь абсолютным центром моего собственного мира и рассматриваю все с точки зрения моих необходимости, моих желаний и моего суждения. Любоначалие, таким образом, в корне извращает мое отношение к другим людям, стараясь подчинить их себе. Оно не всегда побуждает нас действительно командовать и властвовать над другими людьми. Оно может выражаться также в равнодушии, презрении, отсутствии интереса, внимания и уважения к другим людям. Дух праздности и безнадежности в этом случае направлен на других: и духовное самоубийство соединяется здесь с духовным убийством.

После всего этого — празднословие. Человек один — среди всех созданных Богом тварей — получил дар речи. Все святые Отцы видят в этом «отпечаток» образа Божия в человеке, потому что Сам Бог явлен нам как Слово (Ин. 1, 1). Но, будучи высшим даром, он в то же время и наибольшая опасность. Выражая действительно саму сущность человека, его самоисполнение, он именно благодаря этому может стать средством падения, самоуничтожения, обмана и греха. Слово спасает и убивает; слово вдохновляет и слово отравляет. Правда выражается словом, но и дьявольская ложь пользуется словом. Обладая высшей положительной силой, оно поэтому имеет огромную отрицательную силу. Оно создает положительное и отрицательное. Когда слово отклоняется от своей божественной природы и назначения, оно становится праздным. Оно «подкрепляет» дух праздности, уныния и любоначалия, и жизнь превращается в сущий ад. Слово становится тогда действительно властью греха.

Покаяние, таким образом, направлено против этих четырех проявлений греха. Это препятствия, которые надо удалить. Но только один Бог может это сделать. Поэтому первая часть этой великопостной молитвы — крик из глубины человеческой беспомощности.

Затем молитва переходит к положительным целям покаяния; их тоже четыре.

*Целомудрие.* Если не придавать этому слову, как это часто делают, только его сексуальное, побочное значение, то его надо понимать как положительную противоположность духа праздности. Праздность прежде всего означает рассеяние, разделение, изломанность наших мнений и понятий, нашей энергии, невозможность видеть вещи, как они есть, в их целом. Противоположность праздности и есть именно целостность. Если обычно считают целомудрие добродетелью, противоположной сексуальному развращению, то это происходит только благодаря тому, что изломанность нашего существования нигде так себя не выражает, как в сексуальном развлечении, в отчуждении жизни тела от жизни духа, от духовного контроля. Христос восстановил в нас целостность, восстановил настоящую иерархию ценностей, приведя нас обратно к Богу<sup>2</sup>.

Первый чудесный плод этой целостности или целомудрия — *смирение*. Это победа правды в нас самих, уничтожение всей той лжи, в которой мы обычно живем. Одни смиренные способны жить по правде, видеть и принимать вещи так, как они есть, и благодаря этому видеть Божие величие, доброту и любовь ко всем. Вот почему сказано, что Бог смиренным дает благодать и противится гордым.

За целомудрием и смирением естественно следует *терпение*. «Падший» в своей естественной природе человек — нетерпелив, так как, не видя самого себя, он скор на суд и осуждение других. Это понятия обо всем неполные, изломанные, искаженные; поэтому он судит обо всем согласно со своими вкусами и со своей точки зрения. Он равнодушен ко всем, кроме как к самому себе, поэтому он хочет, чтобы жизнь для него стала немедленно удачной.

Терпение — поистине божественная добродетель. Господь терпелив не потому, что Он «снисходительно» к нам относится, но потому, что Он видит реально самую глубину вещей, которую мы по своей слепоте не видим и которая открыта Ему. Чем больше мы приближаемся к Богу, тем терпеливее мы становимся, тем более отражаем в себе свойственное одному Богу бережное отношение, уважение к каждому отдельному существу.

Наконец, венец и плод всех добродетелей, всех усилий и подвигов есть *любовь*, та любовь, которая, как мы уже сказали, может быть дана одним Богом; это тот дар, который является целью всего духовного подготовления и опыта.

Все это сведено воедино в последнем прошении великопостной молитвы, в котором мы просим: «видеть свои прегрешения, и не осуждать брата своего». В конце концов, перед нами стоит одна опасность: гордыня. Гордость — источник зла, и зло — источник гордости. Недостаточно, однако, видеть свои прегрешения, потому что даже эта кажущаяся добродетель может обратиться в гордость. Писания святых Отцов полны предостережением против этого вида ложного благочестия, которое на самом деле, под прикрытием смирения и самоосуждения, может привести к дьявольской гордыне. Но когда мы «видим наши грехи» и «не осуждаем брата своего», когда, другими словами, целомудрие, смирение, терпение и любовь соединяются в нас в одно целое, тогда и только тогда главный враг — гордость — уничтожается в нас.

После каждого прошения молитвы мы кладем земной поклон. Не только во время молитвы св. Ефрема Сирина кладут земные поклоны; они составляют отличительную характеристику всего великопостного богослужения. Но в этой молитве значение их раскрывается лучше всего. В долгом и трудном подвиге духовного возрождения Церковь не отделяет души от тела. Человек отпал от Бога весь целиком, душой и телом; и весь целиком человек должен быть восстановлен, чтобы вернуться к Богу. Греховное падение состоит именно в победе плоти — животной, иррациональной похоти в нас — над духовной, божественной природой. Но тело прекрасно, тело свято, так свято, что Сам Бог «стал плотью». Спасение и покаяние тогда не презрение к телу, не небрежение им — но восстановление тела в его настоящем служении, как выражения жизни и духа, как храма бесценной человеческой души. Христианский аскетизм — не борьба против тела, но за него. Вот почему весь человек — душой и телом — кается. Тело участвует в молитве души, так же как и душа молится не вне, а в своем теле. Таким образом, земные поклоны, «психотелесный» знак покаяния и смирения, поклоны и послушания, являются отличительной чертой великопостного богослужения.

Протопресвитер Александр Шмеман.  
Великий Пост.  
Париж, 1986 г.

*Примечания*

<sup>1)</sup> Шмеман А., прот. Великий Пост. Париж, 1990. С. 43.

<sup>2)</sup> Шмеман А., прот. Указ. соч. С. 41.

**БИОГРАФИЯ:**

Родился 17 апреля 1973 г. в Брянске в семье рабочих.

В 1990 г. окончил среднюю школу № 46 г. Брянска и поступил на 1-й курс Смоленского межъепархиального духовного училища (впоследствии – Смоленская духовная семинария), которое окончил в 1995 г. по первому разряду.

С ноября 1993 г. работал в должности референта председателя Отдела внешних церковных сношений Московского Патриархата. За время работы в ОВЦС неоднократно входил в состав офици-

**Игнатий, епископ Выборгский и Приозерский**

*Пунин Игорь Иванович*

**Дата рождения: 7 апреля 1973 г. Дата хиротонии: 7 июля 2005 г. Дата пострига: 23 марта 1998 г.**

альных делегаций, направлявшихся в Грецию, Иран, Литву, Польшу, Германию, Израиль, Италию, Испанию, на Кубу, в Канаду.

23 марта 1998 г. митрополитом Смоленским и Калининградским Кириллом пострижен в иночество с именем Игнатьем в честь священномученика Игнения Богоносца.

7 апреля 1998 г. митрополитом Смоленским Кириллом в Успенском кафедральном соборе г. Смоленска рукоположен во диакона, 7 апреля 1999 г. – во пресвитера.

С 1 января 1999 г. – секретарь Смоленско-Калининградской епархии.

23 мая 2001 г. назначен настоятелем строящегося в Смоленске храма Новомучеников и исповедников Российских;

С 2002 г. – руководитель Духовного православного центра на базе прихода

храма Новомучеников и исповедников Российских.

К празднику Святой Пасхи 2003 г. Святейшим Патриархом Алексием II удостоен сана игумена.

Решением Священного Синода от 20 апреля 2005 г. (журнал № 31) избран епископом Вяземским, викарием Смоленской епархии.

2 мая 2005 г. митрополитом Смоленским Кириллом в Успенском кафедральном соборе Смоленска возведен в сан архимандрита.

Архиерейская хиротония состоялась 7 июля 2005 г. в Храме Христа Спасителя в Москве. Богослужение возглавил Святейший Патриарх Алексий II.

Решением Священного Синода от 31 марта 2009 г. (журнал № 23) назначен епископом Бронницким, викарием Патриарха Московского и всея Руси.

Решением Священного Синода от 6 октября 2010 г. (журнал № 98) назначен председателем Синодального отдела по делам молодежи.

С 22 марта 2011 г. – член Высшего Церковного Совета Русской Православной Церкви.

Распоряжением Святейшего Патриарха Кирилла от 31 декабря 2011 г. назначен управляющим Западным викариатством в границах Западного административного округа г. Москвы и временно Восточным викариатством в границах Восточного административного округа г. Москвы.

Решением Священного Синода от 12 марта 2013 г. (журнал № 16) назначен на новообразованную Выборгскую кафедру с сохранением должности председателя Синодального отдела по делам молодежи.

**ЕПАРХИЯ:**

Выборгская епархия (правящий архиерей).

**Митрофан, епископ Гатчинский и Лужский**

*Осляк Михаил Александрович*

**Дата рождения: 19 ноября 1972 г. Дата хиротонии: 23 марта 2013 г. Дата пострига: 11 апреля 1994 г.**

6 июня 1993 г. в кафедральном соборе г. Ростова-на-Дону митрополитом Ростовским и Новочеркасским Владимиром (Котляровым) рукоположен во пресвитера. После назначения штатным священником храма Вознесения Господня г. Ростова-на-Дону продолжил обучение на заочном отделении Московской духовной семинарии.

11 апреля 1994 г. архимандритом Модестом (Потаповым) пострижен в монашество с наречением имени Митрофан в честь свт. Митрофана Воронежского.

19 июля 1994 г. назначен на должность эконома и келаря в Свято-Донской Старочеркасской мужской монастыре.

В 1995 г. окончил Московскую духовную семинарию.

19 апреля 1995 г. удостоен права ношения набедренника.

13 октября 1997 г. принят в клир Санкт-Петербургской епархии и назначен на должность исполняющего обязан-

ности настоятеля Иоанно-Богословского Череменецкого мужского монастыря.

8 апреля 1998 г. удостоен права ношения наперсного креста.

3 июля 1998 г. утвержден в должности настоятеля Иоанно-Богословского Череменецкого монастыря с возведением в сан игумена.

29 марта 2004 г. удостоен права ношения палицы.

В 2007 г. окончил Санкт-Петербургскую духовную академию.

15 апреля 2008 г. награжден крестом с украшениями.

В сентябре 2009 г. назначен председателем отдела реставрации Санкт-Петербургской епархии.

Решением Священного Синода от 12 марта 2013 г. (журнал № 16) избран епископом Гатчинским и Лужским.

15 марта 2013 г. митрополитом Санкт-Петербургским Владимиром в храме Тихвинской иконы Божией Матери резиден-

ции митрополита Санкт-Петербургского и Ладожского на Каменном острове в Санкт-Петербурге возведен в сан архимандрита.

В тот же день в храме Всех святых, в земле Российской просиявших, Патриаршей резиденции в Даниловом монастыре в Москве наречен во епископа. Хиротонисан 23 марта за Божественной литургией в храме святителя Николая Чудотворца в Хамовниках в Москве. Богослужения возглавил Святейший Патриарх Московский и всея Руси Кирилл.

**ОБРАЗОВАНИЕ:**

1995 г. – Московская духовная семинария.

2007 г. – Санкт-Петербургская духовная академия.

**ЕПАРХИЯ:**

Гатчинская епархия (правящий архиерей).

**Мстислав, епископ Тихвинский и Лодейнопольский**

*Дячина Михаил Валерианович*

**Дата рождения: 11 ноября 1967 г. Дата хиротонии: 22 мая 2012 г. Дата пострига: 26 марта 1998 г.**

26 марта 1998 г. принял монашеский постриг с именем Мстислав в честь благоверного князя Мстислава, во святом крещении Георгия Храброго, Новгородского.

12 апреля 1998 г. митрополитом Санкт-Петербургским и Ладожским Владимиром рукоположен в иеродиакона, 4 декабря 1998 г. – в иеромонаха.

В 1999–2001 гг. – наместник Коневского Рождество-Богородичного монастыря.

В 2007 г. назначен секретарем Санкт-Петербургской епархии.

В 2011 г. возведен в сан игумена. Назначен благочинным Лодейнопольского округа Санкт-Петербургской епархии и и.о. настоятеля Свято-Троицкого Александро-Свирского мужского мона-

стыря д. Старая Слобода Лодейнопольского р-на Ленинградской обл. с сохранением должности секретаря епархии.

Решениями Священного Синода от 16 марта 2012 г. назначен (журнал № 16) на должность настоятеля (игумена) Свято-Троицкого Александро-Свирского монастыря и избран (журнал № 19) епископом Лодейнопольским, викарием Санкт-Петербургской епархии.

1 апреля 2012 г. возведен в сан архимандрита.

Наречен во епископа 23 апреля 2012 г. в храме Всех святых, в земле Российской просиявших, Патриаршей резиденции в Даниловом монастыре в Москве. Хиротонисан 22 мая за Божественной литургией

в петербургском Николо-Богоявленском Морском соборе. Богослужения возглавил Святейший Патриарх Московский и всея Руси Кирилл.

Решением Священного Синода от 12 марта 2013 г. (журнал № 16) назначен на новообразованную Тихвинскую кафедру.

**ОБРАЗОВАНИЕ:**

1992 г. – Санкт-Петербургская духовная семинария.

1996 г. – Санкт-Петербургская духовная академия.

**ЕПАРХИЯ:**

Тихвинская епархия (правящий архиерей).

**БИОГРАФИЯ:**

Родился 11 ноября 1967 г. на Украине. В 1985 – 1987 гг. проходил службу в рядах Вооруженных сил.

В 1992 г. окончил Санкт-Петербургскую духовную семинарию, в 1996 г. – Санкт-Петербургскую духовную академию. Назначен заведующим канцелярией Санкт-Петербургской епархии.

# История возникновения Четыредесятницы

Святые отцы объясняют, почему Господь узаконил нам поститься именно сорок дней. Святой Кирилл Иерусалимский в огласительном слове своем говорит о святой Четыредесятнице: «Столько лет провел ты в напрасных трудах для мира, и 40 ли дней не посвятишь молитве на пользу души своей? Тебе довольно на это времени: 40 дней имеешь для покаяния».

«Для чего мы постимся 40 дней? – спрашивает святой Златоуст и отвечает: – Многие прежде приступали к тайнам просто, и как случалось, особенно же приступали в то время, когда Христос установил таинство причащения. Отцы, видя вред, происходящий от такой небрежности, собравшись, назначили 40 дней для поста, молитвы, слушания поучений, для собраний, чтобы все мы, тщательно очистившись в сии дни молитвою, милостынею, постом, бдениями, слезами, исповеданием грехов и другими добрыми делами, могли после по силе своей с чистой совестью приступить к причащению»<sup>1</sup>.

Самая древняя память в календаре Постной Триоди – Пасхальный пост. Несомненно, он установлен еще апостолами по заповеди Христа – поститься в тот день, когда отнимется у них Жених (Мф. 24). «Как видно из истории пасхальных споров, его одинаково соблюдали и христиане, праздновавшие Пасху вместе с евреями 14-го нисана, и христиане, праздновавшие этот праздник в день воскресный. Продолжительность его во II веке в различных местах была различна. Святой Ириней в своем письме к папе Виктору сообщает, что «по мнению одних, следует поститься один день, по мнению других – два дня, по мнению третьих – даже больше; некоторые продолжают пост сорок часов дня и ночи»<sup>2</sup>.

От первой половины III века Тертуллиан в своем уже монтанистическом сочинении (около 202 г.) «О посте» сообщает, «что современные ему православные считали назначенными Евангелием для поста лишь те дни, в которые отнят был Жених, и признавали их единственными обязательными для христиан постом, после того как отменены были ветхие, законные и пророческие, установления»<sup>3</sup>. Из 14-й главы того же сочинения видно, что указанными днями считались пятница и суббота: «Если апостол совершиенно уничтожил всякое соблюдение времен, дней, месяцев и лет, – спрашивает у православных Тертуллиан, – то почему же мы все-таки празднуем Пасху непременно в первый месяц года? Почему проводим с ликованием следующие за ней 5 дней? Почему посвящаем среду и пятницу каждой недели воздержанию от пищи до вечера, а пасхальную пятницу – посту? Вы иногда воздерживаетесь от пищи даже в субботу, в которую, согласно вышесказанному, следует поститься лишь на Пасху»<sup>4</sup>. Данное сочинение написано было Тертуллианом против нападок православных на монтанистов за то, что последние ввели у себя некоторый новый пост, именно, по словам Тертуллиана, «посвящали Богу в году пять неполных дней седмицы (за исключением суббот и воскресений) сухоядения, воздерживаясь не от того, употребления чего они совсем бы отвергали, но лишь отказываясь от этого временно».

В «Дидаскалии», памятнике сирийского или палестинского происхождения второй половины III века, читаем: «На Пасху поститесь от 14-го дня нисана, т. е. от понедельника, и до пятка употребляйте одни лишь хлеб, соль и воду в девятом часу, пятницу же и субботу поститесь целиком, не вкушая ничего»<sup>5</sup>. Кроме чувства благоговения, которое побуждало христиан достойным образом проводить дни страданий Господних и приготовляться к празднику Воскресения, к установленному недельному сроку поста важное значение имело еще одно обстоятельство. У христиан еще с первого века по апостольскому преданию «соблюдался пост в среду и пятницу каждой недели»<sup>6</sup>.

По-видимому, уже в древности появилось объяснение, что в среду пост положен в память предания Христа и суда над Ним, а в пятницу – в воспоминание Его Крестной смерти. Распространить отсюда Пасхальный пост на всю неделю, т. е. посвятить ее всю воспоминаниям последних дней земной жизни Спасителя, было

делом нетрудным: евангелисты довольно ясно распределяют по дням последние события земной жизни Христа, так что выработать календарь Страстной седмицы было очень легко. Попытку сделать это мы находим в той же самой «Дидаскалии». «Заповедую вам, братия, – читаем там, – точно наблюдать дни Пасхи и со всею тщательностью совершать свой пост. Начинайте его тогда, когда ваши братья из евреев творят пасху, так как Господь и Учитель наш, после того как вкусили с нами пасху, вслед за этим и предан был Иудой, и мы тотчас же начали печалиться, ибо Он был отнят от нас. По лунному счету, по нашему счету, по счету правоверных евреев, в 14-й день месяца, в понедельник, собирались и пришли священники и народные старейшины во двор первосвященника Каиафы и устроили совет, чтобы схватить Иисуса и убить Его. Но боялись и говорили: только не в праздник, чтобы не сделалось возмущения в народе (Мф. 26, 5). Ибо все приближались к Нему и почитали Его за пророка (Мф. 21, 46) из-за тех чудесных знамений, которые Он творил в среде их. Жители Иерусалима заняты были приготовлением и вкушением пасхи, а прочий народ еще не сошелся, так как они обманули его насчет дня... Вследствие этого они совершили пасху раньше времени, в 11-й день месяца, во вторник. Таким образом, ночью, на рассвете среды, Иуда предал Господа, они же дали ему плату в десятый день месяца, в понедельник»<sup>7</sup>.

Как видим, памятник допускает натяжку, когда полагает, что Тайная вечеря и предательство происходили в ночь со вторника на среду: это делается, вероятно, для того, чтобы оправдать вышеуказанное древнехристианское объяснение поста в среду. Но недельный Пасхальный пост во второй половине III века соблюдался не повсюду, а лишь большинством христиан. Установлению единобразия в продолжительности Пасхального поста, вероятно, препятствовало также и то обстоятельство, что не все христиане в одно и то же время праздновали Пасху. Даже и после Первого Вселенского Собора, издавшего определение о повсеместном праздновании Христова Воскресения в один день, мы встречаемся, например, в гомилиях сирского писателя и епископа Афраата с обычаем начинать Пасху с 15-го числа нисана, как соответствующего дню страданий Христовых. За этим днем, по сообщению Афраата, должны следовать еще 6 других праздничных дней (кончая 21-м нисана). Так как, по его толкованию, Христос воскрес 16-го нисана, то Пасхальный пост при такой Пасхе мог продолжаться лишь один день. Точно так же не сразу установился во всех церквях и полный цикл памятей Страстной седмицы<sup>8</sup>.

Раньше других церквей, по-видимому, это было сделано в Иерусалиме. Посетившая его в конце VI века Сильвия Аквитанка в своем путешествии описывает не только такие крупные праздники, как воскрешение Лазаря, Вход Господень в Иерусалим, но даже и памяти первых трех дней Страстной седмицы: так, во вторник, по ее словам, на вечерне в храме на Елеонской горе епископ читал то место из Евангелия от Матфея, где Господь говорит: «берегитесь, чтобы кто не прельстил вас» (Мф. 24, 4), т.е., очевидно, зашло о Втором присуществии. В среду же за вечерней в храме Воскресения пресвитер читал Евангелие о том, «как Иуда Искариот пошел к Иудеям и сказал им, что они должны дать ему за предание Господа». Вероятно, расширение Пасхального поста дало начало посту св. Четыредесятницы.

Более вероятным представляется отнести начало Четыредесятницы к концу III или к началу IV века. Первое исторически твердое свидетельство о ней дает пятое правило Первого Вселенского Собора, назначающее время перед ней для первого ежегодного областного собора: Никейский собор, таким образом, знает уже Четыредесятницу как твердо установленный христианский обычай. В сочинении «О празднике Пасхи» Евсевий Кесарийский говорит о Четыредесятнице<sup>9</sup>, но цель ее указывает лишь в приготовлении к празднику. Поэтому вернее считать Четыредесятницу расширением Пасхального поста в целях наилучшего и достойного приготовления христиан к Пасхе.

Место установления Четыредесятницы нужно искать в Сирии. В IV веке на Востоке наблюдаются два различных исчисления Четыредесятницы. Первое из них – Палестинское, второе – Антиохийское. В сущности, оба эти исчисления согласны между собой, разница же была, по-видимому, первоначально лишь в исчислении Пасхального поста. По Евсевию, Четыредесятница продолжалась шесть недель, включая и Страстную седмицу. Но таким образом получалось 42 дня, а не 40: вероятно, Страстная Пятница и Суббота воспринимались уже как Пасхальный пост, и вследствие этого для Четыредесятницы оставалось ровно 40 дней. По антиохийскому исчислению для Пасхального поста отводилась неделя, вследствие чего для Четыредесятницы назначались особые шесть недель. Которое же из данных двух исчислений древнее? Думается, что палестинское. Если бы, наоборот, оно было более поздним явлением и подражанием антиохийской Четыредесятницы, то, думается, и Пасхальный пост в Палестине должен был бы тоже продолжаться целую неделю. По крайней мере, позднее везде и всегда замечается ревность и стремление не суживать, а напротив – расширять рамки древнего поста. Таким образом, родиной Четыредесятницы следует считать Палестину. «Греческое ее название (τεσαρακοστή), очевидно, составлено по аналогии с древним наименованием периода послепасхального – πεντηκοστή. Первоначально это название указывало не столько на количество постных дней в предпасхальном периоде, сколько на общий объем последнего. Постных дней в древней Четыредесятнице и по палестинскому счету, и по антиохийскому, было меньше сорока, ибо воскресные дни были свободны от поста»<sup>10</sup>.

Ввиду существования у греков в прошлом восьминедельной Четыредесятницы представляется естественным предположить, что здесь находится начало и Сырной седмицы. Сырная седмица появилась независимо от всяких противосектантских тенденций для того, чтобы дать христианам время надлежащим образом подготовиться к посту и сделать переход к нему от мясоеда более постепенным и легким. Первое историческое свидетельство о ней мы имеем от половины VI века. У Феофана под 19-м годом Юстиниана на основании хроники Малалы записано такое известие: «В этом году произошло разногласие относительно праздника св. Пасхи. Народ сделал мясопуст 4-го февраля, император же приказал продавать мясо еще одну неделю, мясоторговцы заготовляли мясо и продавали, но никто его не покупал и не ел. Пасха же была, как повелел император, и таким образом народ пропостился одну неделю лишнюю»<sup>11</sup>. Известие относится к 546 году. Пасха в тот год выпадала на 8 апреля. Распоряжение Юстиниана было совершенно правильно, ошибка была сделана народом. Живший в Константинополе при императорах Юстине I и Юстиниане известный песнописец Роман Сладкопевец оставил в одном из своих кондаков подробное изложение исчисления Четыредесятницы, вероятно, употреблявшегося тогда в Константинополе, и оно точно совпадает с антиохийским.

**Священник Георгий Христич**

#### Примечания

- <sup>1)</sup> Цит. по: Дебольский Г., прот. Дни богослужения Православной Церкви. СПб., 1901. С. 65–68.
- <sup>2)</sup> Покровский М., свящ. О синаксариях Постной и Цветной Триоди. Тула, 1871. С. 21.
- <sup>3)</sup> Тертуллиан. О посте // Творения. М., 1897. Т. 1. С. 149.
- <sup>4)</sup> Там же. С. 150.
- <sup>5)</sup> Дидаскалия, сиречь Апостольские Постановления. М., 1899. С. 72.
- <sup>6)</sup> Скабалланович М. Толковый Типикон. М., 1995. С. 377.
- <sup>7)</sup> Дидаскалия, сиречь Апостольские Постановления. С. 73–74.
- <sup>8)</sup> См.: Книга Правил. М., 2000. С. 188–190.
- <sup>9)</sup> См.: Евсевий Памфил. Церковная история. М., 2001. С. 279.
- <sup>10)</sup> Розанов М., свящ. Богослужебный устав Православной Церкви. М., 1998. С. 52.
- <sup>11)</sup> Византийские хроники. СПб., 1999. С. 108.

# Поздравляем с 55-летним юбилеем диаконской хиротонии



**Его Высокопреподобию  
протодиакону Василию Маркову**

Досточтимый отец Василий!

Примите мои сердечные поздравления по случаю 55-летнего юбилея Вашей диаконской хиротонии!

Многие годы Вы служите на благо Русской Православной Церкви и Санкт-Петербургской епархии, неся послушание протодиакона Казанского кафедрального собора. Своим голосом, пением и ревностным служением Вы всегда украшаете богослужения и тем самым проповедуете и славите Бога.

В этот день желаю Вам крепкого здоровья, мира и радости о Господе. Пусть укрепляющая благодать Духа Святого дарует Вам крепость сил духовных и физических, дабы Вы и далее могли столь ревностно служить Богу и Его Церкви.

С любовью о Господе,

**Маркелл**  
Епископ Царскосельский, викарий Санкт-Петербургской епархии  
2013 год



## Турнир «Кубок святого благоверного князя Димитрия Донского»

Сборная Санкт-Петербургской епархии по футболу «Митрополия» выиграла бронзовые медали на представительном турнире «Кубок святого благоверного князя Димитрия Донского» в Москве. Турнир состоялся 24 февраля 2013 года в манеже «Динамо» при поддержке одноименного футбольного клуба и Российского Футбольного Союза.

Открывал турнир и вручал награды победителям лично президент РФС Николай Александрович Толстых.

Непосредственно организовал соревнование и возглавил молебен настоятель храма св. блгв. князя Димитрия Донского иерей Андрей Алексеев. Именно благодаря его усилиям подобные турниры проходят на протяжении более десяти лет трижды в год: зимой – после Сретения Господня; весной – после Пасхи; осенью – после Покрова.

Санкт-Петербург представляла сборная епархии, составленная из клириков, студентов Духовных школ и участников епархиального первенства по футболу. Благословил команду в поездку ее духовник и наставник епископ Петергофский Маркелл. Спортивную экипировку и техническую часть обеспечили добрые друзья и благотворители из группы компаний ЛСР, в частности сенатор Андрей Юрьевич Молчанов.

С такой серьезной духовной и материальной поддержкой сборная епархии не могла выступить провально, и хотя были все основания рассчитывать на победу, итоговое третье место тоже стало достойным результатом. На соревнованиях команду возглавили ее начальник иерей Георгий Христич,



клирик Казанского кафедрального собора, настоятель храма святых жен-мироносиц, капитан иерей Глеб Грозовский, настоятель храма святого мученика Иоанна Воина в пос. Верево, и вице-капитан диакон Тимофей Ивашкин, клирик Константино-Еленинского монастыря.

Также в состав вошли администратор команды, капитан команды Успенского «блокадного» храма Евгений Зинченко, его одноклубники Александр Комаров и Юрий Красовский, студенты и игроки команды Духовной академии Геннадий Титов, Афанасий Огарков и Игорь Щиров, студент заочного отделения Академии Александр Метелица, игроки команды Казанского собора «Соборяне» Андрей Каратаев и Андрей Дубас.

За результат был призван отвечать тренер команды Николай Данилович Семыкин, опытный специалист, в послужном списке которого немало профессиональных команд.

По приезде в Москву сборная разместилась на Крутицком патриаршем подворье, где настоятель протоиерей Сергий Шастин, выпускник Петербургской духовной семинарии, обеспечил гостям теплый и радушный прием. В качестве культурной программы петербуржцы посетили Новодевичий монастырь. В воскресенье на Крутицком подворье была совершена Божественная литургия, которую возглавил настоятель прот. Сергий Шастин в сослужении петербургского духовенства. Проповедь в Неделю о мытаре и фарисее произнес иерей Глеб Грозовский. Игроки команды исповедовались и причастились Святых Таин. Без этой духовной составляющей не имеют смысла никакие поездки и участие в турнирах.

Наконец, в самом турнире приняли участие 20 команд из России, Белоруссии и Сербии. По традиции Петербургу в групповом турнире достаются самые сильные соперники – команда Витебской

духовной семинарии «Витебчи», команда воспитанников воскресной школы и прихожан храма Успения Пресвятой Богородицы в Вешняках «Легион», команда студентов и выпускников Московской духовной академии «МДА-Пересвет», команда воспитанников воскресной школы и прихожан Спасо-Преображенского собора г. Кимры «Фавор». После завершения группового этапа с десятью набранными по результатам четырех матчей очками команда «Митрополия» гарантировала себе выход в четвертьфинал.

Со счетом 5:0, 2:0, 4:0 «Митрополия» обыграла «Витебчей», «МДА-Пересвет» и «Фавор». В матче с чемпионом прошлого турнира командой «Легион» победитель не определился (1:1).

В первом матче плей-офф сборная Петербургской митрополии встретилась с сербской командой «Милош Обилич». В упорной борьбе «Митрополия» одержала победу со счетом 4:2.

В полуфинальном матче команде из северной столицы противостояла сборная воспитанников воскресной школы и прихожан храма Покрова Успения Пресвятой Богородицы на Десне «Покров». С результатом 3:0 победу одержала команда соперника, по итогам финальной игры ставшая победителем и обладателем главного трофея турнира.

Сборная Санкт-Петербургской митрополии заняла третье место и завоевала бронзовые медали. В ходе соревнований проявилось хорошее дружеское отношение к «Митрополии», возникла идея о проведении подобного турнира в Санкт-Петербурге.

### Поздравляем с днем Ангела!

БЕСТУЖЕВУ Марину Михайловну, КУДРЯШОВУ Marinu Anatolyevnu (**13 марта**), СЕРЕДКИНУ Антонину Ивановну (**14 марта**), ТОЛОКОННИКОВУ Галину Владимировну, БАРОНОВУ Галину Сергеевну (**23 марта**).

### Некролог

23 марта 2013 года на 93-м году жизни скончалась Фотиева Лидия Алексеевна, старейшая труженица Казанского кафедрального собора, библиотекарь соборного хора. Отпевание было совершено в Казанском соборе. Упокой, Господи, душу новопреставленной рабы Божией Лидии! Вечная ей память!